

شَهِدَ لِلنَّاسِ شَهِدَ الْقُرْآنَ

رویت ہلال کے تفصیلی احکام

الْبُدُورُ الْأَجَلَّةُ فِي أُمُورِ الْأَهْلِ

۱۳۰۲ھ

تصنیف لطیف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK
اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

الْبُدُورُ الْإِجْلَاءُ فِي أُمُورِ الْإِهْلَاءِ

مع شرح

نُورُ الْإِدْلَاءِ لِلْبُدُورِ الْإِجْلَاءِ

مع حاشیہ

رَفْعُ الْعِلَّةِ عَنْ نُورِ الْإِدْلَاءِ

(روایت ہلال کے تفصیلی احکام)

مستند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُ رَبُّ مُحَمَّدٍ صَلَّيْهِ وَسَلَّمَ

(م) فصل اول : روایت ہلال کے حکم اور اس کے متعلق مسائل و فوائد میں پندرہ ہلال پر مشتمل ہلال ۱ : ۲۹ شعبان کو غروب آفتاب کے بعد ہلال رمضان کی تلاش فرض کفایہ ہے۔

۱۔ توسیع کے اندر م، ش، ح سے بالترتیب متن، شرح اور حاشیہ مراد ہے۔

(ش) ۱ فرض کفایہ، یعنی سب ترک کریں تو سب گناہگار اور بعض بقدر کفایت کریں تو سب پر سے اتر جائے، اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ شاید شعبان ۲۹ کا ہو جائے تو کل سے رمضان ہے۔ اگر چاند کا خیال نہ کیا تو عجب نہیں کہ ہو جائے اور یہ بے خبر ہیں، تو کل شعبان سمجھ کر ناجی رمضان کا روزہ جائے۔

يجب كفاية التماس الهلال ليلة الثلاثين من شعبان لا نه قد يكون ناقصاً (مراقى الفلاح) ۲
شعبان کی تیسویں رات چاند کا تلاش کرنا وجوب کفایہ ہے کیونکہ بعض اوقات وہ ناقص ہوتا ہے (مراقی الفلاح) ۳
الظاهر منه الافتراض لانه يتوصل به الى الفرض (ط ط) (حاشیۃ العلامة الططاوی علیہا)
اس سے ظاہر ہی ہے کہ یہ فرض ہے کیونکہ فرض تک پہنچنے کا یہ وسیلہ ہے (ط ط)

حاشیہ رقم العلة عن نور الادلة: قلت بقدر کفایت، فقیر نے یہ لفظ اس لیے زائد کر دیا کہ اگر التماس ہلال ایسے شخص نے کیا جس کا بیان عند الشرع مقبول نہ ہو تو اس کا التماس کرنا نہ کرنا یکساں ہوا اور مقصود شرع کہ اس کے ایجاب سے تمنا یعنی ثبوت ہلال، وہ حاصل نہ ہوا۔ مثلاً صفائے مطلع کی حالت میں معرفت ایک آدمی نے تلاش کیا یا ہلال عیدین میں خطہ عورتوں یا غلاموں نے تلاش کی، وعلیٰ ہذا القیاس انما زدت تفتتھا فطیور۔ (م) ۲ یوں ہی ۲۹ رمضان کو ہلال عید کی۔

(ش) ۲ اگر چاند ہو گیا اور نہ دیکھا تو نادانستہ عید کے دن روزہ حرام میں مبتلا ہوں گے۔
كذا يجب التماس هلال شوال في غيوب التاسع والعشرين من رمضان (ط ط)
اسی طرح شوال کا چاند انتیسویں رمضان کی شام کو دیکھا بھی واجب ہے (ط ط) (ت)

(م) ۳ ۲۹ ذیقعدہ کو ہلال ذی الحجہ کی تلاش بھی ضروری ہے۔
(ش) ۳ اقول یہ یوں ضروری ہوا کہ حج و نماز عید و قربانی و تکبیرات تشریق کے اوقات جہانے اسی پر موقوف ہیں، تو اس کی تلاش عام لوگوں پر واجب کفایہ ہونی چاہئے اور اہل موسم پر فرض کفایہ کہ وہاں بے خیالی میں چاند ۲۹ کا ہو گیا اور نہ دیکھا، تاکہ وہ قوت عرفہ کہ حج کا فرض اعظم و رکن اکبر ہے، اپنے وقت سے باہر لوم الفجر میں واقع ہو گا اور عام لوگوں کو کسی فرض میں فعل کا اندیشہ نہیں پر واجبات میں دقت آئے گی، مثلاً کسی ضرورت سے نماز عید کی تاخیر یا دھویں تک چاہی تو یہ جسے بارھویں بجے ہیں وہ تیرھویں ہے۔ اور ایام نماز کہ ایام نحر تھے گزر چکے، نماز بے وقت ہوئی،

سہ مراقی الفلاح مع حاشیۃ الططاوی	فصل فیما یشیت بہ الهلال	نور محمد کتب خانہ کراچی	ص ۴۴
سہ حاشیۃ الططاوی علی مراقی الفلاح	"	"	"
سہ " "	"	"	"

بہت لوگ بارہویں کو قربانی کرتے ہیں، ان کی قربانیاں بے وقت ہو گئی، عذہ کی صبح سے ہر نماز کے بعد تکبیر واجب ہوتی ہے واقعہ میں جو عذہ ہے یہ اسے آنٹوں جان کو تکبیر نہ کہیں گے۔

وكان ما يتوصل به الى الفرض فرض فكذا ان ما يتوصل به الى الواجب واجب قصص الا فقر اض على اهل الموسر والوجوب على غيرهم هذا كله ما ذكرته تفقها وارجوان يكون صوابا ان شاء الله تعالى.

جیسا کہ فرض تک پہنچانے والی چیز فرض ہوتی ہے اسی طرح واجب تک پہنچانے والی چیز واجب ہوتی ہے تو اہل موسر پر کوشش کرنا فرض اور دوسروں پر واجب ہے، تمام جو میں نے بیان کیا یہ بطور تفقہ ہے اور امید ہے کہ یہ انشاء اللہ تعالیٰ صواب ہوگا۔ (ت)

(م) ۲۹ رجب کو ہلال شعبان، ۲۹ شوال کو ہلال ذیقعدہ کی بھی تلاش کریں۔
(ش) ۲۹ رجب کو ہلال شعبان کی تلاش کا حکم خود محدث میں ہے، نکتہ اس میں یہ ہے کہ جب رمضان کا چاند بوجہ ابر نظر نہیں آتا تو حکم ہے کہ شعبان کی گنتی تیس پوری کر لیں۔ جب شعبان کا چاند بخت نہ معلوم ہو گا تو اس کی گنتی پر کیا یقین ہو سکے گا۔

یوں ہی اگر ذی الحجہ کا چاند نظر نہ آئے تو ذیقعدہ کی گنتی تیس رکھیں گے، اور وہی بات یہاں پیش آئے گی،
کذا ينبغي ان يلتصوا بهلال شعبان ايضا في حق اتمام العدد (ع) فتاوى عالمگیری (عن السراج الوهاج) قلت ونزلت عليه هلال ذی القعدة تفقها.

یوں ہی اتمام تعداد کے لیے شعبان کے چاند کا تلاش کرنا بھی ضروری ہے (ع) یہ فتاویٰ عالمگیری میں سراج و ہاج سے ہے، بنہ اس پر بطور استخراج اضافی لکھا ہے کہ ذی القعدہ کے چاند کا بھی تلاش کرنا ضروری ہے۔

عليه قلت خود محدث میں ہے :
اخرج الترمذي في الجامع والمحاكم في المستدرک عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان ۱۳ (م)

ترمذی نے جامع میں اور محاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا رمضان کے لیے شعبان کے چاند کو شمار کرو ۱۳ (م)

قلت اس پر میں نے بطور استنباط ذی القعدہ کے چاند (باقی اگلے صفحے پر)

سنة الفتاوى الحنفية الباب الثاني في روية الهلال
كله جامع الترمذي باب ما جاء في احصاء هلال
دار المعرفه بيروت
فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
۱۹۷/۱
۱۲۳/۱

تنبیہ، لوگ تین قسم ہیں: (۱) عادل (۲) مستور (۳) فاسق
عادل وہ جو ترکیب کبیرہ یا خفیہ الحركات نہ ہو۔
اور مستور پوشیدہ حال جس کی کوئی بات مستقبلاً شہادت معلوم نہیں۔
اور فاسق جو ظاہر افعال سے۔

عادل کی گواہی ہر جگہ مقبول ہے اور مستور کی ہلالی رمضان میں، اور فاسق کی کہیں نہیں۔ پر بعض روایات کے
بعض الفاظ بظاہر اس طرف جاتے ہیں کہ رمضان میں فاسق کی شہادت بھی سُن لیں۔ ممکن ہے کہ اُس شہر کا حاکم شرع
یہ خیال رکھتا ہو، اگرچہ محققین نے اسے رد کر دیا۔ تو جس فاسق کو معلوم ہو کہ یہاں کے حاکم کا یہ مسلک ہے اسس پر
بیشک گواہی دینی واجب ہوگی ورنہ نہیں، اور رمضان میں جبکہ عادل و مستور کا ایک حکم ہے، تو اس وجہ میں
بھی کسائی میں گئے، عادل جب وہ دائم المقبول ہے تو اُس پر وجہ بھی مطلقاً ہے یعنی رمضان ہر خواہ یہ لفظ
خواہ عید الاضحیٰ،

يلزم العدل ان يشهد عند المحاكم في ليلة
مؤدية كيلا يصحوا من غيرت وهم
من غير وض العين و اما الفاسق انت علم
انما المحاكم يميل الى قول الطحاوي و
يقبل قوله يجب عليه ، و اما
(بقية حاشية صفحہ گذشتہ)

تفقه هذا والذي قبله في هلال ذي الحجة
ليس ما يستكر فان امثال ذلك تلتحق على
وجه دلالة النص وهو ما يشترك فيه
الفقهاء والعوام كما نص عليه الصلابة
وغیرہ (۱۲ م)

علم قلت ترکیب کبیرہ نہ ہو اقول از کتاب کبیرہ میں اصرار صغیرہ بھی آگیا کہ صغیرہ اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے اما قول
العلماء هو ترك الكبار والاصرار على الصغار الخ فادوا لايضاح لا التعميم كما لا يخفى (در علماء کا قول کہ کبار کا
ترک اور صغار پر اصرار الخ تو اس سے ملود و خاصت ہے نہ ترکیب کبیرہ، جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت)
علم قلت خفیة الحركات نہ ہو جیسے بازار میں کھاتے پھرتا یا شارع عام چلنے پر راوی میں پیشاب کو میٹھنا (۱۲ م)

لے مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحاوی فصل فیما یشیت بہ العمل نور محمد کاخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۵۰

المستور فقیہ شہید الرایتین (ش عن الحلواني)
 اقول واذ قد تقر قبول المستور كما سيأت
 فاس تقم النزاع وقد افاد بمفهوم الشرح
 ان الفاسق لا يجب عليه ان لم يعلم ذلك
 وهو الذي افاد (دس) عن البرزازی ونبه
 عليه (ش)۔

بھی گواہی دینا واجب ہے۔ رہا مستور الحال شخص
 تو اس کے بارے میں دو روایات کا شعبہ ہے (ش
 عن الحلواني) اقول جب مستور کے قول کا مقبول ہونا
 ثابت ہے جیسا کہ عنقریب آ رہا ہے تو نزاع ختم
 ہو گیا اور مفہوم شرع سے یہ واضح ہوا ہے کہ اگر فاسق اس
 معاملہ کو نہ جانتا ہو تو اس پر گواہی لازم نہیں یہ وہ ہے
 جو (دس) نے (برزازی) سے افادہ کی اور اس پر تنبیہ کی (شانی) نے۔

پھر وجوب کا سبب یہ ہے کہ اگر دیکھنے والے نے اسی شب کو اسی ندی تو بلال رمضان میں صبح کو لوگ بے روزہ انھیں
 اور بلال نظر میں روزہ دار یہ دونوں ناروا جس کا الزام گواہی نہ دینے والے پر ہوگا۔

فان تاخير الحجبة عن وقت الحاجة اشم ، و
 قد قال تعالى ولا تكتبوا الشهادة ما ومن
 يكتبها فانه اشم قلبه۔
 کیونکہ ضرورت وقت سے گواہی میں تاخیر گناہ ہے ،
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے ، گواہی کر مت چھپاؤ
 اور ہر گواہی چھپائے گا تو اندر سے اس کا دل گنہگار
 ہے۔ (دس)

اقول مگر بلال ذی الحجہ میں آٹھویں تک کوئی حاجت ایسی نہیں جو وجہ تاخیر غلط پذیر ہو۔ پس یوں معلوم ہو جاتا ہے
 کہ فجر سے لگ بھیر میں مشغول ہوں اور حجاج سامان و قوت کریں

فان اخترالى هذا فلا يؤخر وقت الحاجة ط
 انما كان الاشم بما فليكن التاخير الى هنا
 سابقا هذا ما قلته تفقها فليحترم۔
 پس اگر یہاں تک مؤخر کرنا ہے تو کوئی عرج نہیں ، لیکن
 وقت حاجت سے مؤخر نہ کرے ، ط۔ کیونکہ اس سے
 گنہگار ہوگا تو یہاں تاخیر سات ذوالحجہ تک ہو سکتی
 ہے۔ یہ بندہ نے بطور استعراج کہا ہے اسے محض تلاشی ہے۔

(م) ہاں دیکھنے والے عادل پر مطلقاً مستور رمضان میں ، اور فاسق پر جب تک کہ حاکم میری گواہی مان لے گا
 واجب ہے کہ رمضان وحیدہ نظر میں اسی شب اور ذی الحجہ میں آٹھویں تک حاکم شرع کے پاس حاضر ہو کر رویت
 پر گواہی دے۔

(م) یہاں تک کہ زن پردہ نشین نکلے اگرچہ شوہر اذن نہ دے۔ اگرچہ کنیز اجازت مولیٰ نہ پاسے۔ اگر سمجھیں کہ شوہر پر رویت قسم پر موقوف ہے ورنہ یہ نکلنا ناجائز ہوگا۔

(ش) یجب علی الجماریۃ المخذرة ان تخرج فی لیلتها (د) (در مختار) ای لیلة الرؤیة (ش) بلا اذن مولاها و تشہد کما فی الحافظیۃ (د) و کذا یجب علی المحرمۃ ان تخرج بلا اذن من وجہا کذا غیر المخذرة و المنووجة بالآدنی (ش) محلہ اذا تعینت للشہادۃ و الاحرم علیہا طوط

جب شہادت کے لیے اس کا تعین ہو ورنہ اس کا نکلنا حرام ہوگا (ط)۔ (د) یہ حکم اس صورت میں ہے جب خاص انہی لوگوں پر گواہی متعین ہو ورنہ پردہ نشین کو جاننا یا عورت کو بے اذن شوہر یا غلام و کنیز کو بے اجازت مولیٰ نکلنا روا نہیں۔

قال ط (الطحاوی) والظاهر ان محل ذلك عند توقف اثبات الرؤیة والا فلا (ش) طحاوی نے فرمایا، ظاہر یہی ہے کہ اسی کی ضرورت اس وقت ہے جب رویت چاند کا اثبات ان پر موقوف ہو ورنہ ضروری نہیں (ش) (د)

(م) جہاں ریاستیں اسلامی ہیں اُن بلاد میں جو عالم دین مسمیٰ المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ بحکم شرع سزاوار مسلمانان ہے، مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنی دینی باتوں میں اُسی کی طرف رجوع کریں اور اُس کے فتوؤں پر عمل کریں، تو چاند دیکھنے والے پر بھی واجب ہے کہ اُس شب اُس کے حضور حاضر ہو کر اُسے شہادت کرے۔

۱۳۸/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	سہ رد المحتار
۱۳۸/۱	مطبع مجتہائی دہلی	"	سہ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	سہ رد المحتار
۲۵۸ ص	نور محمد کا خانہ تجارت کتب تحریچی	"	سہ طحاوی علی مراقی الفلاح
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	سہ رد المحتار

فقہ و فتویٰ میں اُبی پر اعتقاد تو ایسا ہے جیسے چور کو پاسبان بنانا۔

(م) ﴿جہاں کوئی عالم بھی نہ ہو عجیب مسلمان مثلاً مسجد جامع وغیرہ میں گواہی دیں۔﴾

(ش) ﴿وان لم یوجد حاکم لشہد فی المسجد﴾ اگر حاکم موجود نہ ہو تو وہ مسجد میں گواہی دے (جامع الزیلعی)

(جاء جامع الرموز قلت انما خص المسجد﴾ قلت، خاص مسجد کا ذکر اس لیے کہ وہ محل اجتماع ہے

لہ بسجل الاجتماع وانما المقصود الاعلام لیحصل حیثما وجد واجتہدین کما لا ینفقہ۔ اور مقصود اعلان ہوتا ہے تاکہ اعلان ایسی جگہ ہو جائے

جہاں لوگ جمع ہوں، جیسا کہ مخفی نہیں (ت)

(م) ﴿جو بلا مذکر گواہی دینے میں تاخیر کرے گا پھر کے گواہی نہ دیکھا تھا اس کی گواہی مردود ہوگی۔﴾

(ش) ﴿مذکر کی صورت یہ کہ مثلاً شہر میں نہ تھا، دیہات میں دیکھا، وہاں سے اب آیا ہے، تو اس کی گواہی

مستثنیٰ نہیں ہے، اور تاخیر سے وہی مراد کہ وقت حاجت کے بعد پھر نہ اٹھا رکے کہ ہلال رمضان و عید الفطر میں پہلی ہی

شب ہے۔﴾

شہد وافی آخر رمضان برویہ ہلالہ قبل صومہم بیوم ان كانوا فی المصر و دست

لترکھم الحسبۃ وان جاء وامن خسارہ قبلت من المفتح (ش)

کی ہے اور اگر وہ خارج شہر سے آئے ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہوگی، یہ فتح سے شامی میں ہے۔ (ت)

(ح) ﴿قوله فی آخر رمضان، اقول من احاط بالدلیل علی ان الاخر لیس بقید بل لو شہدوا من بعد ما اصبحت

الناس مفطرین انارینا الہلال الباریحہ و كانوا فی المصر ولا عذر فسقوا و دست

شہادۃ تم لترکھم الحسبۃ وقد علمت ذلک من نص العلماء التہادۃ من

قوله فی آخر رمضان۔ اقول جس شخص نے دلیل کو خوب جان لیا ہے اس پر واضح ہوگا کہ "الاخر"

کالفاظ قید نہیں بلکہ اگر انھوں نے اس دن سے دوسرے دن گواہی دی جب تک صبح کو بے روزہ اُٹھے انھوں نے کہا

ہم نے گزشتہ رات چاند دیکھا اور وہ شہر کے رہنے والے تھے اور عذر بھی کوئی نہ ہو تو وہ فاسق قرار پائیں گے ان

کی گواہی مسترد ہوگی کیونکہ انھوں نے ذمہ داری کی خلاف ورزی کی

فروض العین وانما تجب فی لیلۃ الرؤیۃ حق
تخرج السخدرۃ والبتکوحۃ بدوت اذت
نروجھا ومولھا ۱۲ (ملخصاً)
کی ہے، اور آپ یہ بھی جانی چکے کہ علماء نے تصریح کی ہے
کہ شہادت فرض میں ہے اور یہ چاند دیکھنے والی رات
میں ہی گواہی دینا لازم ہے حتیٰ کہ پردہ نشین اور منکوتہ

خواتین پر بغیر اجازت خاوند اور مولیٰ کے (چاند دیکھنے کے لیے نکلنا لازم ہے)۔ (دست)
(م) **مث** جب چاند پر نظر پڑے اور دیکھنے والوں کی گواہی کفایت نہ کرتی ہو، فوراً جہاں تک بن پڑے ایسے
مسلمانوں کو دکھادیں، جن کی گواہی کافی ہو، اور ویسے بھی دکھا دینا چاہئے کہ کثرت بہر حال بہتر ہے۔

(ش) **مث** اقول اگر مطلع صاف نہیں، وفضلاً برہنہ اور اسے چاند نظر پڑا، اب یہ اس قابل نہیں کہ اس کی
گواہی مسوع ہو، خواہ فاسق ہے یا مستور یا اکیلا یا صرف عورتیں یا غلام ہیں بلال بطلانی عیدیں تو ان لوگوں کا دیکھنا کافی
نہ ہوگا۔ اور عجب نہیں کہ اگرچہ آجہائے لہذا نہایت تعجب کر کے ایسے متہمسلمانوں کو دکھا دے جن کی گواہیاں کفایت
کر جائیں قال اللہ تعالیٰ تعاونا علی البیرو والتقویٰ (اللہ تعالیٰ کا فرماں مبارک ہے نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے
کے ساتھ تعاون کرو۔) اس صورت میں تو بشرط قدرت معتمدین کو دکھانا لازم ہونا چاہئے، اور اگر ایسا نہیں بلکہ خود
ان کی گواہی پس ہے، تاہم اوروں کا دکھانا اچھا ہی ہے کہ کثرت شہود بہر حال بہتر ہے عجب کیا کہ یہ اپنے نزدیک اپنی
گواہی کافی سمجھیں اور حاکم شرع کو کسی وجہ سے اعتبار نہ آئے تو اور شہود کی حاجت پڑے ہذا اکلہ صاذ کرتہ
تلفظاً و اسرجوا ان یکون حسناً ان شاء اللہ تعالیٰ (بندہ نے یہ تمام بطور استنباط کہا ہے اور امید ہے یہ
ان شاء اللہ درست ہوگا۔) (ت)

(م) **مث** جس شام احتمال بطلان ہو جب تک حکم حاکم شرعی یا فتویٰ عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ بندہ وقیں
یا آواز کی آتش بازی اپنے دیری کاموں کے لیے بھی ہرگز نہ کریں۔

(ش) **مث** اصطلاح یوں ٹھہری ہوئی ہے کہ جہاں اسلامی ریاست ہے بعد تحقیق بطلان توپ کے فیر ہوتے
ہیں اور شہروں میں بندہ وقیں یا ہوائیاں وغیرہ چھوڑتے ہیں، اب اگر ثبوت شرعی ہو گیا اور حاکم شرع نے بھی حکم دے دیا
جب قریہ فعل مستحسن ہے کہ ایک نیت صالحہ سے کیا جاتا ہے اور آتش بازی کا ناجائز ہونا برہمہ اضاعت مال تھا
یہاں جاری نہیں کہ بعد غرض محمود کے اضاعت کہاں، ورنہ دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اعلان بطلان کے سوا اور کسی وجہ
سے یہ فعل کریں، مثلاً دوست کے گھر جیٹا پسیدہ ہوا، بندہ وقیں سرکیں، یا خالی بیٹھے مال ضائع کرنا چاہا، ہوائیاں

لے مراقی الفلاح مع مائتۃ الخطاوی فصل فیما یشیت بہ الاموال فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۵۸

ردالمحتار کتاب الصوم دار احیاء التراث العربی بیروت ۹/۲

ناٹریاں، قورٹیاں، چھوڑیں۔ یہ ممنوع ہے کہ اس میں مسلمانوں کو دھوکا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ جاہلوں نے جو اپنے جاہلانہ مسئلوں سے بے علم حاکم و فتویٰ عالم اپنے نزدیک رویت کی خیر ٹھیک جان کر پانچ بازی شروع کر دی۔ اور یہ بھی زیادہ ناجائز و حرام ہے کہ منصب رفیع شرع پر جرات ہے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
افتوا لغير علم فقتلوا واضلوا. وعنه صلى الله
تعالى عليه وسدا جنتكم على الفتيب
اجنتكم على النار. هذا كله ايماء تفهيم، و
لا اطن احدا يخالط فيه - والله لهادي
لنصواب.

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے :
جو بغیر علم کے فتویٰ دیں گے خود بھی گمراہ اور دوسروں
کو بھی گمراہ کریں گے۔ رسالت اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا یہ بھی فرمان مبارک ہے، تم میں سے جو فتویٰ دیتے
میں زیادہ جرات کرے گا وہ جہنم میں جانے میں زیادہ
جرات مند ہوگا۔ یہ تمام بھی بطور استخراج ہے اور

میں گن کرنا، ہوں کہ اس میں کوئی محالیت نہیں کرے گا۔ اللہ ہی صواب کی طرف رہنمائی فرمائے والا ہے۔ (ت)

(م) ۱۲ ہلال دیکھ کر اس کی طرف اشارہ نہ کریں

(ش) ۱۲ کہ افعاب جاہلیت ہے،

تمکروا لاشارة الى الهلال عند رؤيته لانه فعل
اهل الجاهلية (فتح القدير)

(م) ۱۳ ہلال دیکھ کر نہ پھیرے۔

(ش) ۱۳ اقول حدیث میں ہے،

ان السی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا رأى

الهلال صرف وجهه عنه - سواء ابوداؤد

عن قتادة مرسل ولا شواهد وسند ثقات

حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نیا چاند

دیکھتے اپنا منہ (مبارک) اس کی طرف سے پھیر دیتے

اسے ابو داؤد نے حضرت قتادہ سے مرسل روایت کیا ہے

اور اس کا شاہد کوئی نہیں اور اس کی سند ثقہ ہے (ت)

۱ صحیح مسلم باب رفع العلم قیدی کتب خانہ کراچی ۳۲۰/۲

۲ سنن الدارمی باب الفیاء حدیث ۱۵۹ فشر السنۃ لمتان ۵۳/۱

۳ فتح القدير فصل فی روتۃ الهلال قوریر رضویہ سکھر ۱۲۳۲/۲

۴ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب ما یقول الرجل اذا رأى الهلال کتاب عالم پریس لاہور ۳۲۹/۲

شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ شرکی چیز ہے افادہ السنای فی التیسیر (مناوی نے تیسیر میں افادہ کیا - ت)
 قول یا یہ کہ کفار نے اس کی عبادت کی اور شرعاً میں اُسے دیکھ کر اللہ جل جلالہ سے دُعا کرتی آئی، تو پسندیدہ تھا کہ
 منہ پھیر کر کی جائے تاکہ کفار سے مشابہت نہ لازم آئے۔ واللہ ورسولہ اعلم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(م) یہ جہاں میں مشہور ہے کہ فلاں چاند کو اُپر دیکھے فلاں آئینے پر۔ یہ سب جہالت و حماقت ہے، بلکہ
 حدیث میں جو دعائیں فرمائیں وہ پڑھی کافی ہیں۔

(ش) حدیث میں روایت ہلال کی بہت دعائیں آئیں، بعض حسنیٰ حصین میں نہ کہیں۔

(ح) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہما جس وقت اپنی نظر میں تمام اویس حدیث کو مع اشارہ روزِ محرم میں جمع
 کرتا ہے وہ اللہ التوفیق۔

(حی) اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ، برائی سے پھرنے اور
 نیکی کی طاقت اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر نہیں۔ اسے
 اللہ میں تجھ سے اس ۶۰ میں خیر مانگتے ہوں اور شرِ تقدیر
 اور شرِ قیامت سے تیری پناہ (موندنا) ہوں۔ (طلب)
 حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی
 ہے اے خیر، درخشندہ کے پناہ میں تیرے پیدا کرنے والے
 پر ایمان رکھتا ہوں (۱) حضرت قتادہ سے مرسل
 مروی ہے اے اللہ! میں تجھ سے اس میں خیر مانگتا ہوں
 (۲) اے اللہ! میں تجھ سے اس ۶۰ کی اور تقدیر کی
 خیر مانگتا ہوں اور اس کے شر سے تیری پناہ (موندنا)
 ہوں (۳) (طلب) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے سند حسن کے ساتھ مروی ہے: اے اللہ!

(حی) اللہ اکبر اللہ اکبر الحمد للہ لا حول
 ولا قوة الا باللہ۔ اللہم انی استلک من خیر
 هذا الشہر واعوذ بک من شر القدر
 ومن شریوم المحشر۔ (طلب) حمت
 عبادة بن الصامت، هیلال خیر ورشد
 امنک بالذہب خلقتک۔ (د) عن
 قتادة ببلانا اللہم انی
 استلک من خیر هذا
 اللہم انی استلک من خیر هذا الشہر
 وخیر القدر واعوذ بک من شر
 (طلب) حمت رافع بن خدیج
 باسناد حسن اللہم

فی التیسیر تحت حدیث کان اذا رای الهلال کتبتہ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۲/۲۲۹
 مکتبہ مسند احمد بن حنبل مرویات عبادہ بن الصامت دار الفکر بیروت ۵/۳۲۹
 مکتبہ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب ما یقول الرجل اذا رای الهلال کتاب عالم پریس لاہور ۲/۳۳۹
 مکتبہ المعجم الکبیر لطبرانی حدیث ۴۴۰۹ مکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۴/۲۶۹

اہلہ عینا بالین والایمان والسلامۃ والسلام
(اقتات حب) عن طلحة بن عبيد
بإسناد حسن، والتوفيق لما تحب وترجو
حب عن طلحة (طبع عن ابن عمر، والکین
والعافية واسرى الحسن (س) عن حمير
السنی مرسل، ربی وربک اللہ۔ اعی
لک (حب) عن طلحة بن عبيد
الحمد لله سدی دھب ہنسہر گدا و عن
قدرة بلاغا (سن) عن عبد الله بن مطرف
اسئلک من خیر هذا الشهر ونور وبرکته
وهذا الاوطهر ومعافاته (سن) مثله،
اللهم امر قنا حيرة ونصرة وبرکته وفحبه
ونوره ونفود بک من شره وشر ما بعده
(مو مصر) عن علی موقوفا۔
(سن) نے اس کی مثل روایت کیا۔ اسے اللہ! ہمیں اس کی خیر، مدد، برکت، رحمت، فتح اور نور عطا فرما اور ہم
اس کے اور اس کے مابعد کے شر سے تیری پناہ ڈھونڈتے ہیں۔ اسے (مو مصر) اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
موقوف روایت کیا ہے۔ (ت)

۲۹۸/۲	ایمن کینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	لے جامع ترمذی
۷/۳	باب الادبۃ مؤسستہ الرسالہ بیروت	حدیث ۵۵	لے الاحسان بترتیب ابن الجہان
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن، ہندیا	حدیث ۶۴۵	لے عمل الیوم واللیلۃ
۲۹۸/۲	ایمن کینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	لے جامع ترمذی
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن، ہندیا	حدیث ۶۴۷	لے عمل الیوم واللیلۃ
۱۷۶	"	"	لے " " "
۲۹۹-۳۰۰	کتاب الدعوات ادارۃ القرآن العلوم اسلامیہ کراچی	حدیث ۹۷۶	لے المصنف ابن ابی شیبہ

(م) ۱۵ چاند پر جب کبھی نظر پڑے تو اس کے شر سے پناہ مانگے۔
 (ش) ۱۵ ترمذی، نسائی، حاکم، أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پند کو دیکھ کر فرمایا،
 یا عائشة استعینی باللہ من شر هذا۔ اے عائشہ! اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگ اس شر سے
 فان هذا هو الغاسق اذا وقب۔ کہ یہی ہے وہ اندھیری ڈالنے والا جب ڈوبے
 یا گھٹائے، یعنی قرآن عظیم میں جس غاسق کا ذکر فرمایا ومن شر غاسق اور اس کے شر سے پناہ مانگنے کا حکم
 آیا اس سے یہی چاند مراد ہے۔

فصل دوم

ان امور میں جن کا دربارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، سینس قر پر مشتمل
 (م) ۱۶ قر اہل ہیأت کی بات کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ عادل ہوں، اگرچہ کثیر ہوں، نہ ہی خود اس پر
 عمل جائز۔
 (ش) ۱۶ قر ۱۔ اہل ہیئت وہ لوگ جو آسمانوں کے حال اور ستاروں کی چال سے بحث کرتے ہیں، وہ اپنے
 حساب سے بتاتے ہیں، یہ رمضان دن رویت ہلال جوگی فلاں مہینہ انتیس کا جوگا فلاں تیس کا۔ پھر ان کی بات کہ
 ایک حساب ہے ٹھیک بھی پڑتی ہے، پر صحیح مذہب میں اس کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ وہ ثقہ عادل ہوں، اگرچہ
 ان کی جماعت کثیر یک زمان ایک ہی بات پر اتفاق کرے۔ مثلاً وہ ۲۹ شعبان کو کہیں آج ضرور رویت جوگی
 کل نیم رمضان ہے۔ تمام کو برہو گیا، رویت کی خبر متہ نہ آئی، ہم ہرگز رمضان قرار نہ دیں گے، ملک وہی یوم الشک
 ٹھہرے گا، یا وہ کہیں آج رویت میں ہو سکتی، کل یقیناً ۳۰ شعبان ہے، پھر آج ہی رویت پر متبرگہ ابھی گزری، فوراً
 قبول کر لیں گے اور کچھ خیال نہ کریں گے کہ ربنا نے ہیئت تو آج رویت ناممکن تھی۔ گواہ نے دیکھنے میں غلط کی، یا غلط کہا،
 دین ہائے مسئلہ اکثر مسائل آئندہ کی جو قدر تک آئیں گے یہ ہے کہ شارب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوم و فطر کا
 حکم رویت پر معلق فرمایا، صحیحین وغیرہا میں بطرق کثیرہ بہت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ حضور قدس
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں،

صومہا الرؤیتہ و فطرہ الرؤیتہ ہاں اعلیٰ
 علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین یوم
 پس ہیں اسی پر عمل فرمنا ہے، باقی رہا حساب اسے خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تخت
 ساقط کر دیا، صاف ارشاد فرماتے ہیں،

انما امة لا تکتب ولا نحسب الشهر هكذا
 وهكذا و لشهر هكذا وهكذا و الشیخ
 و ابو داود و نسائی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما -

کھل رکھیں یعنی تیس، اسے امام بخاری، مسلم، ابو داؤد، نسائی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔
 ہم بحمد اللہ و الحمد للہ اپنے نبی اُمّی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمّی امت ہیں، ہمیں کسی کے حساب کتاب سے کیا
 کام، جب تک رویت ثابت نہ ہوگی نہ کسی کا حساب نہیں، نہ تحریر مانیں، نہ قرآن دیکھیں، نہ انداز مانیں۔

لا عبرة بقول الموقنین و لوعده و لا على المذهب
 بل في المعراج لا يعتبر قولهم بالاجماع
 ولا يجوز لتسجم ان يعمل بحساب نفسه
 وفي النهي لا يلزم بقول الموقنين انه اى
 الهلال يكون في السماء ليلة كذا وان كانوا
 عدولا في الصحيح كما في الايضاح ا و في
 القية عن ابن مقاتل انه كان يسألهم
 و يعتمد على قوله اذ اتفق عليه جماعة
 منهم ثم نقل عن شرح السرخسي انه
 بعيد و عن مجيد لائمة انه
 اتفق اصحاب ابى حنيفة (عنه) الا ان السناد

صحیح مذہب کے مطابق بخیرین کا قول معتبر نہیں
 اگرچہ وہ عادل ہوں، بلکہ معراج میں ہے کہ ان کا
 قول بالاجماع معتبر نہیں اور بخیرین کو خود اپنے حساب
 پر عمل کرنا درست نہیں، جس میں ہے بخیرین کا یہ قول
 کہ فلان رات کو آسمان پر چاند نظر آئے گا صحیح روایت کے
 مطابق ان کے اس قول سے روزہ لازم نہ ہوگا، اگرچہ
 بخیرین عادل ہو گیا کہ ایضاح میں ہے کہ وہ قیہ
 میں ابن مقاتل سے مروی ہے کہ بخیرین سے سوال
 کیا جائے اور اگر ان کی ایک جماعت کا اتفاق ہو جائے
 تو ان کے قول پر اعتقاد کیا جائے، پھر شرح سرخسی سے
 نقل کیا ہے کہ یہ بعید (از قیاس) ہے، مجہد الائمہ

والث فحق انه لا اعتماد على قولهم ثم من ملخصا سے مروی ہے کہ کچھ شاذ احناف کو چھوڑ کر باقی تمام احناف اور شوافع اس پر متفق ہیں کہ نجومیوں کے قول پر اعتماد نہیں کیا جائے گا شافعی ملخصا (ت)

تفسیر: وہی مسند کے یہ معنی ہیں کہ جو بات وہ بطور بیانات کہیں مقبول نہیں۔ ورنہ اگر شہادت روایت ادا کریں تو مثل اور لوگوں کے ہیں جن شرائط سے اوروں کی گواہی شمس جاتی ہے اُن کی بھی گواہی قبول ہوگی۔ پھر اُن کا قابل شہادت ہونا بھی ہے کہ بیانات و نجوم کی خلاف شریعت باتوں پر اعتقاد نہ کرتے ہوں صرف مناسی طور پر آسمان کی گردشوں، ستاروں کی چالوں، طلوع و غروب، جوع و استقامت، بطور و سرعت، قرآن کسہ لیس ترجیح، تثلیث، مقابلہ اجتماع وغیرہ سے بحث کرتے ہوں ورنہ مثلاً امور غیب پر احکام لگانا سعد و نحس کے غرضے اٹھانا، ناکچ کے راہ پر چلنا چلنا، ادا تار، بطلان، رابع ما شمس، رابع پر نظر رکھنا، زائد ما ملکہ کو جانچنا، پرکھنا، شرعاً بھروسہ۔ اور اعتقاد کے سب سے بڑا اور قطعی کفر۔ والیعا ذی اللہ رب العالمین۔ اسی قبیل سے ہے ان کا کہنا کہ فلاں دن رویت واجب ہے فلاں دن محال۔ اگر وجوب و استحباب عادی مراد دیتے ہیں تو خیر کہ مسلمہ اللہ کیلئے تبدیل نہیں ورنہ حقیقی و عقلی کا قصد معاذ اللہ کلمہ ہوا کفر ہے۔ اعادنا اللہ بعسہ العظیم، امین (اللہ تعالیٰ اپنے بڑے احسان پر ہمیں محفوظ رکھے، آمین۔ ت)

(ج) پہلے اہل تنجیم میں قرار پایا ہے کہ جب تک چاند آٹھ درجے آفتاب سے دور نہیں ہوتا ہرگز نظر نہیں آتا صرح بہ الفضل الرومی (اس پر فاضل الرومی نے تصریح کی ہے۔ ت) اور جب ۱۲ درجے جدا ہوتا ہے ضرور نظر آتا ہے نص علیہ علامۃ الشوہد (علامہ شریف نے اس پر نص کی ہے۔ ت) پھر وہ ۲۹ تاریخ مغرب کی تقویم یعنی اُس وقت فلک بروج سے شمس و قمر کے مواضع نکال کر فصل دیکھتے ہیں اگر آٹھ درجے سے کم پایا حکم لگا دیا کہ آج رویت ہرگز نہ ہوگی اور ۱۲ یا ۱۳ سے زائد دیکھا تو جرم کر دیا کہ ضرور ہوگی اور اس کے مابین معلوم ہوا تو رویت ہلال مشکوک رکھتے ہیں۔ پھر منہاج ہند کی ادا کچھ نزائی ہے۔ فقیر نے ہر دیکھا کہ ۲۹ کی مغرب کو قمر ۱۲ درجے سے بہت زیادہ دور ہے پھر بھی اُنہوں نے کل کی رویت رکھی۔ خیر یہاں یہ کہنا ہے کہ حکماء نے یونان اُن کے قواعد وضع کر چکے خود بھی ان پر مطمئن نہیں تصریح کرتے ہیں کہ احوال قمر کا آج تک الضبط نہ ہو، پھر ایسے شاک و شکاف فی انہ شاک کی بات کا کیا اعتبار،

صبحنا لا علمنا الا ما علمتنا اللہ پاک ہے تیری ذات ہمیں علم نہیں مگر اتنا جو تو نے
ات العظیم الحکیم اقول و ہمیں سکھایا، بلاشبہ تو ہی جانتے والا اور حکمت دان ہے

سہ، المختار کتاب الصوم مصطفیٰ ابیابی مصر ۱۰۰/۲
لہ القرآن ۳۲/۲

بعد یرد ما اعتقد الامام السبک من
التأقیمة وصوبه الزرکشی منهم وجنح
الیہ بعض ما من جو الاعتقاد علی قولهم
بتة علی ان الحساب قطعی والشهادة
طنی قلنا هذا الحساب ایضاً لیس من القطع
فی شئ کما علمت واحتمال الغلط لیس
باقول من احتمالہ فی خبر العدول والشارع
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد ائتمی الحساب
وزل الشهادة بمنزلة الیقین وبالجملة
ولعدم عدم جواز الاعتقاد علیهم اصلاً

(ح) ۱۱ علیہ قد رواہ الحدیث فی کتاب الصور
وعقد له باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم لا تکتب ولا تحسب احقصر
الفاضل المرحوم عبدالحی النکھوی فی
القول المنشور عنہ علی مسلم
تقصیر ۱۲

(ح) ۱۱ علیہ قد رواہ الحدیث فی کتاب الصور
وعقد له باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم لا تکتب ولا تحسب احقصر
الفاضل المرحوم عبدالحی النکھوی فی
القول المنشور عنہ علی مسلم
تقصیر ۱۲

(م) ۲ آخر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے
(س) ۱۱ قمریہ مہینہ اسٹیس کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، چھبیس کا ہر تودورات، پھر آج صبح کو
طلوع شمس سے پہلے چارے جانب شرق نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرمی رویت پر گزری،
یلا مشہر قیوں کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ بدل ہو گیا۔
دوی یومہ التاسع والعشرون قبل الشمس

اقول اس سے اس کا رد ہو جاتا ہے جس پر شوافع
میں سے امام سبکی نے اعتماد کیا ہے اور ان میں سے
زرکشی نے اس کی تصویب کی۔ امام احاف میں سے
بعض نے ان کی طرف جھکاؤ کیا کہ ان کے قول پر اعتماد
جائز ہے اس بنا پر کہ حساب قطعی ہوتا ہے اور شہادت
قطعی۔ ہم کہتے ہیں کہ حساب بھی کسی معادہ میں قطعی نہیں
جیسا کہ آپ جان چکے، اور غلطی کا احتمال خبر عادلی
میں احتمال سے کم نہیں، اور شارح علی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے حساب کو لغو قرار دیا اور شہادت کو
بمنزلی یقین فرمایا، الغرض نہ سب صحیح یہی ہے کہ
اہل روایت (نوجویوں) پر اعتماد جائز نہیں (ت)
اسے بخاری نے کتاب الصور میں روایت کیا ہے
اور باب کا نام "حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا
ارشاد و گرامی ہے کہ ہم نہ نکھیں اور نہ حساب کریں"
فاضل مرحوم عبدالحی النکھوی کا "القول المنشور" میں
اسے صرف مسلم کی طرف منسوب کرنا غلط مطالعہ
ہے (۱۲ ت)

اقول یہاں حرف استثناء لفظ شافعی کے بعد
ہونا چاہئے کیونکہ ان میں سے بھی کچھ حضرات نے
اہل بیت پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے ہیں۔
(م) ۲ آخر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے
(س) ۱۱ قمریہ مہینہ اسٹیس کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، چھبیس کا ہر تودورات، پھر آج صبح کو
طلوع شمس سے پہلے چارے جانب شرق نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرمی رویت پر گزری،
یلا مشہر قیوں کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ بدل ہو گیا۔
دوی یومہ التاسع والعشرون قبل الشمس

ثم روى ليلة الثلاثين بعد الغروب و
 شهدت بينة شرعية بذلك فان الحكم
 يحكم برويته لئلا يكما هو نص الحديث
 ولا يلتفت الى قول المنجمين انه لا يمكن
 ماؤيته صباحا ثم مساء في يوم واحد
 كيف وقد صرح ائمة المذاهب الاربعة
 بان الصحيح انه لا عبرة لقول المنجمين
 من ملخصا

پھر غروب کے بعد تیسویں رات کو دیکھا گیا اور اس پر
 شرعی گواہی بھی ہوئی تو حاکم رات کی رویت پر مصلحت
 دے جیسا کہ اس پر حدیث میں تصریح ہے اور اہل نجوم
 کے اس قول کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ یہ ممکن نہیں
 کہ ایک ہی دن میں چاند صبح اور شام دکھائی دے
 یہ کیوں نہ ہو، حالانکہ ائمہ مذاہب نے تصریح کی ہے
 کہ صحیح مذہب یہی ہے کہ اہل نجوم کے قول کا اعتبار
 نہیں، شامی (مختار)

(ب) ۱۲۱۰ھ چاند سورج دونوں کی اپنی چال مغرب سے مشرق کی ہے اور حرکت یہ وہ جس کے بسبب طلوع و غروب
 روزانہ ہوتا ہے مشرق سے مغرب کو تو چاند صبح کے وقت جب ہی نظر آئیگا کہ سورج کے پیچھے برعین جانب مغرب
 ہٹا ہوا ہو کہ اگر جانب مشرق بڑھا ہو تو آفتاب اس سے پہلے طلوع کرے گا، صبح کے وقت چاند آفتاب سے
 بھی زیادہ زیر زمین اتر اہوگا نظر کیونکہ آسمان اور صبح کے پہلے ہے تو افق مشرق پر سورج سے پہلے چمک آئیگا
 آفتاب ہنوز زیر زمین ہوگا، تو نظر آسکتا ہے بشرطیکہ درجہ سے کم نہ ہو، ورنہ اتنے قرب میں سورج کی
 شعاعیں اسے چھپالیں گی، نظر کام نہ کر سکے گی۔ اسی طرح شام کو مغرب میں جب ہی نظر آتا ہے کہ سورج کے
 آگے برعین جانب مشرق بڑھا ہو کہ اگر جانب مغرب ہٹا ہوگا تو سورج سے پہلے ڈوب جائے گا، اور جب
 آگے ہے تو افق مغرب پر بعد غروب آفتاب باقی رہے تو نظر آنا ممکن بشرطیکہ آٹھ درجہ سے کم فاصل نہ ہو جب
 یہ بات سمجھ لی تو اگر آج صبح کو نظر بھی آئے پھر شام کو ہلال بھی ہو تو لازم ہے کہ صبح کو آٹھ درجہ سے پیچھے تھا شام
 کو لا اقل آٹھ درجہ آگے ہو گیا، چار پہر میں سولہ درجہ سے گزرا، حالانکہ وہ کبھی آٹھ پہر کامل میں بھی اتنا
 نہیں چلتا، اس وجہ سے ہیأت والے اجتماع رویت صبح و شام کو ناممکن کہتے ہیں، مگر جب ثبوت شرعی
 ہو تو انکار کا کیا یارا، **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت)
 (م) ۱۲۱۰ھ اختیس رات کی صبح کو چاند نظر نہیں آتا، شرع اسے بھی نہیں سنتی۔

(ش) ۱۲۱۰ھ یہ دعویٰ دعویٰ اول سے اخذ ہے وہاں دو ایک رات بیٹھا تھا، عام ازیں کہ ۲۹ کو ڈوبے
 یا ۳۰ کو، یہاں خاص دعویٰ ہے کہ ۲۹ کو ضرور ڈوبتا ہے، شرع میں اس پر بھی لحاظ نہیں مثلاً ۲۹ شعبان

روز یکشنبہ کو شام کے وقت ابر تھا۔ گواہان شری نے روایت بیان کی، صبح کو رمضان مہرہ، اب جو گنتی ہوتی تھی تو ۲۹ رمضان دو شنبہ کو طلوع شمس سے پیشتر چاند موجود تھا۔ اس پر کوئی خیال کرے کہ دو شنبہ کی پہلی ہوتی تو آج ۲۹ کو چاند صبح کے وقت کیڑ کر نظر آتا ضرور ہے کہ گواہوں نے غلطی کی تسبیحاً ۳۰ کا ہوا، آج ۲۸ ہے ابر ہوا تو اسی حساب پر رمضان کے ۳۰ پورے ہوں گے، تو یہ خیال محض غلط ہوگا بلکہ وہی دو شنبہ کی ۲۹ ٹھہرے گی اور اسی پر سنہ احکام رہے گی والدید علی ذلك مع السند قد انطوى فيما قد هنا (اور اس پر دلیل مع سند ہماری سابقہ گفتگو میں آپ کی ہے۔ ت)

(م) قمر ۱۹ دن کو دوپہر سے پہلے چاند جب ہی نظر آتا ہے کہ شب گزشتہ ہلال ہو چکا ہو، پر صبح مذہب میں اس کا بھی لحاظ نہیں۔

(ش) ۱۴ یومی شنبہ ۲۹ شعبان یا ۲۹ رمضان کو ابر تھا روایت رہوتی جمعہ کی دوپہر سے پہلے چاند نظر آیا تو اگرچہ قیاس میں چاہتا ہے کہ شب جمعہ میں ہلال بریجی، ورنہ دوپہر سے پہلے نظر نہ آتا۔ تو آج پہلی ہول چاہئے۔ مگر صحیح مذہب میں اس کا کچھ لحاظ نہ ہوگا اور آج تیس ہی ٹھہرے گی۔

روایتہ بالنہار لليلة الأتية مطلق علی
المذہب ذکر الحدادی (ای سوا وروی
قبل الزوال او بعدہ علی المذہب
الذی هو قول اہل حنیفۃ وجمہ
(ش) او جب الحدیث ای قولہ علیہ
الصلوۃ والسلام صوموا لرؤیتہ و
افطروا لرؤیتہ، فوجب سبق الرؤیۃ
علی الصوم و الفطر و المفصوم
المقباد منہ الرؤیۃ عند
عشیۃ آخر کل شہر عند الصحابة
والتابعین ومن بعدہم بتخلات
ما قبل الزوال من الثلثین والمختار

دی کو دیکھا جانے والا چاند مذہب صحیح کے مطابق ہر حال
میں آئندہ وقت کا شمار ہوگا۔ اسے حدادی نے ذکر کیا
مذہب صحیح جو امام اعظم اور امام محمد کا مذہب ہے کہ
مطابق خواہ زوال سے پہلے دکھائی دے یا زوال کے
بعد (شامی) یہ اس حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوۃ
والسلام سے ثابت ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند
دیکھ کر حید کرو، تو اس سے چاند کی روایت کا رد ہے
اور حید سے پہلے ہونا ضروری ہے اس سے قبل دیکھی
مفہوم ہوتا ہے کہ چاند کی روایت جو ہر ماہ کی آخری شام
کی ہو، مراد ہے۔ یہی صحابہ، تابعین اور ان کے بعد
آنے والے اہل علم نے کہا ہے بخلاف قیسویں دن کے
ما قبل الزوال دکھائی دینے کے، اور مختار امام اعظم

قولہما (فتی) (فتح القیدی) وکذا صرح باختیار لا فی ع وحز (خزایة المفتیین) و ص (خلاصة) وق (عاصی خان) و مو و بز (بزانیه) وجو (خواهر الاخلاطی) و حجر (مجمع الانهر) و ب (بحر الرائق) والاخیة و جامع المقصرات والعایة والقیاشیة و التاسر خانیه والتجنیس وغیرہا۔

(ح) عہد دہر سے پہلے کی قیہ اس لئے لکھائی کہ اگر بعد زوالی نظر آیا تو عامر کتب پر کسی کے نزدیک گزشتہ رات کا ٹھہرے گا کہ تیس کا چاند بھی اکثر دیں سے نظر آتا ہے مگر دہر ڈھلنے کے بعد۔

ہکذا فی عامۃ الکتب کالبدائع والایضاح والمظومۃ والعایۃ وطموش والہزازیۃ والعتابیۃ والذحیریۃ والتاسر خانیۃ وجامع الرہور وجواہر الاخلاطی والاخیار والبحر والتبیین والمجتبی والقنیۃ و مجمع البحرین وشریعہ لابن ملک وشرح الکفر لملا مسکین وغیرہا ووقع فی المجمع الانهر تبعا لما فی الفتع من التحفة انه عند ابی یوسف اذ اراد فی قبل الزوال او بعدہ اے وقت العصر ولما فیہ وبعده للمستقبلۃ (م) قمرہ شل کے بڑے ہر نے کا کچھ خیال نہ چاہئے۔

۲۴۳/۲	فوریہ رضویہ سکھر	کتاب الصوم	لے فتح القیدی
۲۶۴/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرائق
۲۳۷/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	مجمع الانهر
۲۴۳/۲	فوریہ رضویہ سکھر	"	فتح القیدی

(ش) بہت لوگ چاند کو بڑا دیکھ کر کہنے لگتے ہیں کہ کل کا ہے یا آج ۲۹ نہ تھی۔ ۳۰ تھی کہ ۲۹ کا چاند اتنا بڑا
ہیں ہوتا، یہ ان کی عام خیالی ہے، شرعی معاملے تو اور ہونے چکے کہ وہاں قیاسی باتوں کا دخل نہیں اور بطور
علم حیات ہی چلتے تو ان شاء اللہ تعالیٰ فقیر ثابت کر سکتا ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض ۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن۔
اقول اور سب سے بڑا کو دفع اوہام یہ ہے کہ طیرانی نے معجم کبیر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اقتراب الساعة استفاض الالهة
قرب قیامت کا ایک اثر یہ ہے کہ بدل بڑے نظر
آئیں گے۔

اور معجم اوسط میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
من قرب الساعة ان يرى الهلال قبل
يقال هو لليلتين الحديث۔
قرب قیامت کی ایک علامت یہ ہے کہ ہلال سانسے
یہ نظر پڑے گا دیکھنے والا کہے گا کہ دو رات کا ہے۔
صحیح مسلم شریف میں ابو انعمریٰ سے مروی ہے کہ تم کہو کہ کچھ بطن نگو میں ہلال دیکھا کسی نے کہا تین رات
کا ہے کسی نے کہا دو رات کا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حال مرض کیا، فرمایا، تم
نے کس رات دیکھا، ہم نے کہا فلاں رات۔ کہا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ان الله تعالى مودة للرؤية فهو ليلة رؤيتك۔
اللہ تعالیٰ نے اُسے رویت پر موقوف فرمایا ہے تو جس
رات تم نے دیکھا اُسی رات کا ہے۔

(ج) ۵۔ علیہ ای جعل وقت الصوم
ممتدا الى خمات رؤية الهلال ۱۲۔
علیہ وقع ههنا في القول المنشور للمفاضل
الکهنوی لرؤية سائمتوه وهو تصحيف ۱۲۔
اللہ تعالیٰ نے وقت صوم کو رویت چاند کے زمانہ تک
طویل (ممتد) کیا ہے ۱۲ (ت)
اور القول المنشور میں حاصل کهنوی نے لرؤية
سائمتوه "نحر کیا ہے یہ تصحیف ہے ۱۲ (ت)۔

(م) قرآن اس سال کے اونچے ہونے پر نظر قرآنہ ذالک کے دیر تک ٹھہرنے پر التفات۔
(ش) بہت لوگ پتہ اونچی دیکھ کر بھی ایسی ہی انگلیں دوڑاتے ہیں، بعض کہتے ہیں اگر ۲۹ کا ہوتا تو آتسنا

ملہ کفر العمال بحوالہ معجم الکبیر حدیث ۳۸۴۶۹ مکتبۃ التراث الاسلامی مصر ۲۲۰/۱۲
ملہ "معجم الاوسط" ۳۸۴۷۰ " قیدی کتب خانہ کراچی ۳۴۸/۱
ملہ معجم مسلم کتاب الحیاء

ذخیرتاً۔ یہ سب بھی ویسے ہی اوہام ہیں جن پر شرع میں التفات نہیں، خصوصاً یہ باتیں تو از روئے بیعت بھی کلیہ نہیں ہو سکتیں، میں اللہ شہادۃ تعالیٰ ثابت کر سکتا ہوں کہ کبھی ۲۹ کا ۳۰ کے بعض ہلالوں سے اونچا اور دیر پا ہوتا مقصود۔ (ح) ۲۱/۱۱ عہد اونچا ہونا اور دیر تک سدھنا غالباً زیادت فصل سے ہوتا ہے اور یہ ہم اوپر واضح کر چکے کہ کبھی ۲۹ کا پر نسبت ۳۰ والے کے سورج سے دور تر ہوتا ہے تو غالباً اتنا ہی اونچا بھی ہوگا اور اتنا ہی دیر میں ڈوبے گا۔ علاوہ ازیں دقائی ہیئت پر نظر کیجئے تو باوجود اس تو اسے فصل ایک حالت میں بلند تر و دیر پا تر ہونا ممکن و ذلک یستقی علی مقدّمات طویلة نو تکلمنا علیہا لحررنا عما نحن قصد دہ (اور یہ طویل مقدمات پر مبنی ہے اگر ہم ان پر گفتگو شروع کر دیں تو زیر نظر موضوع سے کہیں دور نکل جائیں گے۔)۔

(م) ۲۱/۱۱ آج کا ہلال ۲۱ شفق سے پہلے ڈوبتا ہے کل کا بعد کو، یہ بھی معتبر نہیں۔ (ش) ۲۱/۱۱ شفق سے مراد شفقِ احمر ہے یعنی وہ سرخی جو غروبِ آفتاب کے بعد جانبِ مغرب رہتی ہے۔ عادت یوں ہے کہ جو ہلال اسی شب ہوا وہ اس سرخی کے غائب ہونے سے پہلے ڈوب جاتا ہے، اور جو کل ظاہر ہوا تھا اس کے بعد غروب کرتا ہے۔ پھر یہ بھی تجربہ کی بات ہے، صحیح مذہب میں اس پر اعتقاد نہیں۔

فی مختارات النوازل وقیل ان غاب بعد استفق فهو للماضیة وان غاب قبل الشفق فهو للمستقبیة۔ وھکذا، ذکرہ مصعب مقابلاً لمدھب الصحیح المختار اعنی کوئہ للمستقبیة مطلقاً فی محل وقت و ق ویزو غیرھ من اسفار کثیر۔

مختارات النوازل میں ہے بعض نے کہا کہ اگر شفق کے بعد چاند غروب ہو گیا تو وہ غرضتہ رات کا ہوگا اور اگر شفق سے پہلے غروب ہو گیا تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ یونہی یہ ضعیف قول مذہب صحیح اور مختار کے مقابل ذکر کیا ہے، اور مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ چاند ہر حال میں آئندہ رات کا ہوگا۔ حج، الحج، القدر، قنیر، ہزازیہ اور دیگر کتب معتبرہ میں یونہی ہے (مت)۔

(م) ۲۱/۱۱ قمر ۹ تیسری رات ۲۳ شمار سے پہلے چاند نہیں ڈوبتا، پر یہ بھی قابلِ لحاظ نہیں۔ (ش) ۲۱/۱۱ عادت اکثری یوں ہے کہ تیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک ہشتاد کا وقت نہ آجائے۔ حدیث شریف میں نمازِ عشاء کی نسبت ہے،

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصیئہا لیسقوط القمر

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نماز اس وقت پڑھا کرتے جس وقت تیسری رات کا

الثالثة. رواه ابو داود عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنهما -
چاند ڈوبتا ہے (اسے ابو داود نے نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ ت)

پر معاملہ ہلال میں شرعاً اس پر بھی التفات نہیں ملا کہ اسی گزری کہ آج چاند ہوا کل جمعہ کی کم رمضان ہے اب شنبہ کے بعد چوبیس شب تک آئی کہ اس شہادت کی رو سے تیسری شب تھی، اس میں دیکھا تو چاند مغرب ہی کے وقت عشاء کا وقت آنے سے پہلے ڈوب گیا جس کے سبب گمان ہوتا ہے کہ آج شنبہ دوم ہے اس کا کچھ خیال نہ کریں گے اور تیسری ہی رات قرار دیں گے۔

تتبعہ : اقول وبالله التوفيق ے شک اس شہادت پر عمل میں معاذ اللہ حدیث کی کچھ مخالفت نہیں بلکہ عین بحکمیث پر چلتا ہے۔ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقت عشاء کو کھانا شروع فرماتے، وہ اس اکثری اور کے سبب غالباً اس وقت سے موافق پڑتی، یا توں سہی کہ زمانہ اقدس میں ہمیشہ ہی مطابق آئی، اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ حضور نے ایک وقت بھی اس غروبِ قرین پر وقت نماز کی بنا رکھی ہو نہ کہ اسے ابھی غیر ممکن اختلف جانتے رہے کہ اس کے سبب امور صوم میں شہادت شرعیہ جسے شرع نے مثل رویت عین قرار دیا روکی جائے۔

سوال کیا گیا کہ جب تیسری رات کا چاند دخول وقت عشاء سے پہلے غائب ہو جائے تو کیا شہادت پر عمل کیا جائے گا یا نہیں، تو جواب یہ دیا کہ اس پر عمل کیا جائیگا جس پر گواہی ہوئی کیونکہ گواہی کو شارع علیہ صلوٰۃ والسلام نے یقین کا مقام قرار دیا ہے اور گواہوں پر عمل کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمار کے مخالف نہیں پر شامی نے علامہ شہاب رحمہ اللہ البکیر الشافعی کے فتاویٰ سے ملخصاً نقل کیا ہے اور یہ نہایت ہی ضعیف ہے، حمد اللہ ہی کے لئے ہے ۱۲ (ت)

سنن فیما عاب الهلال باللیلة الثالثة قبل دخول وقت العشاء هل يعمل بالشهادة ام لا اجاب المصمولى به ما شهدت البينة لان الشهادة منزلة الله مع منزلة اليقين وليس في العلم بالبينة مخالفة لصلواته صلى الله تعالى عليه وسلم من عن فتاوى العلامة الشهاب الرملي الكبير الشافعي ملخصاً وهذا واضح جداً والله الحمد ۱۲۔

(ح) ۹۰۰ عہ اقول وبتقریننا هذا
اقول بحمد الله ہماری اس تقریر سے واضح

فظهر بحمد الله انه لا حاجة الى ما تبجسته
الفاضل عبد الحی النکنوی فی القول
المنشور مجیباً عن هذا الاشکال انه ليس
فی الحدیث ما یدل علی الدوام فقد یكون
هکذا ولا تغتر بقوله کان فانه لا یدل علی
الاستمرار کما بسطه النوی فی شرح
صحيح مسلم فی ابواب الوافد فتمسک
انتهی فقد علمت ان لا اشکال بالحدیث
اصلاً ولو کان کذا و ۸ دواها علی ان هذه
المسئلة کثیرة الخلاف وقد عقدت لعلها
مرسالت التاج المکمل فی اناساً مدلول کان
یعمل فبناءً المقصی علی امر مختلف فیه
مع عدم الحاجة الیه مما لا معول علیه ۱۲

ہو گی کہ اس تکلف کی ضرورت نہیں جو فاضل عبد الحی النکنوی نے
القول المنشور میں اسس اشکال کے جواب میں کہا کہ
حدیث میں کوئی ایسی شے نہیں جو وہام پر دال ہو، ہاں
کبھی ایسا ہو جاتا تھا اور غلط کان سے بھی ضابطہ
نہیں ہونا چاہتے کیونکہ یہ دوام واستمرار پر دل نہیں
ہوتا جیسا کہ شرح صحیح مسلم کے ابواب النوافل میں
امام نووی نے اس پر تفصیل گفتگو کی ہے، پس
اللہ کا شکر ادا کرو انتہی یقیناً آپ نے جان لیا کہ محدث
کے ساتھ یہاں کوئی اشکال ہی نہیں اگرچہ کان
ہمیشہ دوام پر دال ہو، علاوہ انہی اس مسئلہ میں
بہت زیادہ اختلاف ہے، ہم نے اس کچلے یک
رسالہ لکھا جس کا نام التاج المکمل فی انارة
مدلول کان یعمل رکھا ہے، لہذا چھٹکار سے

کے لئے ایسے معاملہ پر بنیاد رکھنا جو مختلف فیہ ہوا ضرورت بھی نہ ہو قابل اعتماد نہیں ہے ۱۲ (ت)

(م) قرآن چودھویں کا سورج ڈوبنے سے پہلے نکلتا ہے قمر ۱۱ پندرھویں کا بیٹھ کر، یہ دونوں بھی نامعتبر ہیں
(ش) ۱۰۱۱۱۱ حاکم شرع یا عالم دین نے شہادت شرعیہ کے شعبان کا مہینہ ۲۹ کا ٹھہرایا اور کل
بروز جمعہ رمضان کا حکم دیا، اس حساب سے شب جمعہ ۵ کو چاند غروب سے پہلے نکلا، تو بہت جب ہل
اعتراض کریتے کہ وہ حکم غلط تھا بلکہ ۳۰ کا چاند ہوا، اور ہفتہ کی پہلی، جب تو آج چاند بیٹھ کر نہ چکا، یا حاکم و عالم
نے گواہی ناکافی سمجھ کر شعبان کی گنتی ۳۰ پوری کی، شنبہ سے یکم رمضان رکھی، شب جمعہ میں جب نہ بیٹھ کر نکلا جاہل
وگ کہیں گے کیوں صاحب! ہفتہ کی پہلی سے تو آج شب بدرہتی ہے یہ چاند بیٹھ کر کیوں نکلا، حضور جمعہ کی
پہلی تھی اور آج پندرھویں، یہ اور اس قسم کے سب خیالات محض مہمل و بیہودہ ہیں جن پر اصل مدار احکام نہیں،
نہ حاکم و عالم پر شرع یہ لازم فرماتے کہ عہد اللہ جرات نفس الامر میں ہے اس پر مطلع ہو جائیں کہ یہ تکلیف
مالایطاق ہے، بلکہ شرع ان پر یہی فرض کرتی ہے کہ دلیل شرعی سے جرات ثابت ہو اس پر عمل کرو۔ عام ازیں کہ
عہد اللہ کچھ ہو خود حضور اقدس عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

انکو تعصمون الی ولعل بعضکم انہ تم میرے حضور اپنے مقدمات پیش کرتے ہوا شاید

يكون الحق بحجته من بعض ما قضى بنحو
 مما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه
 شيئ فلا ياخذ به فاما اقطع له قطعة من
 نار له رواه احمد والستة عن ام المؤمنين
 امرسلة مرضى الله تعالى عنها -

تم بر ایک دوسرے سے زیادہ اپنی حجت بیان کرتے
 میں تیز زبان ہو تو میں ہر سنوں اس پر حکم فرماؤں
 پس جس کے لیے میں اُس کے بھائی کے حق سے کچھ حکم
 کروں وہ اسے نہ لے کہ یہ تو ایک آگ کا ٹکڑا ہے
 اسی کے لیے قطع کرتا ہوں (اسے امام احمد و امام
 مسلم نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 روایت کیا ہے۔ ت)

علاوہ بری چاند کا چودھوی کو تہذیب شمس سے پہلے نکلنا اگرچہ اکثری ہے، اور اسی لئے اسے بدر کہتے
 ہیں، مگر محاسب بیات بھی اس کا خلاف ممکن، کہ لا یخفی علی من یعلمہ (جیسا کہ اہل علم پر مخفی نہیں ہے)
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

(م) ۱۲ قمر ۱۲ غلط ہے کہ ہمیشہ رجب ۲۵ کی چوتھی رمضان کی پہلی ہو۔
 (ش) ۱۲ قمر ۱۲ غلط ہے کہ سال میں جس دن رجب کی چوتھی اسی دن اگر رمضان کی پہلی پڑے گی۔ یہ
 بات محض جے اصل ہے، اس کا شرعی رہنما تو خود ظاہر تجربہ بھی خلاف پر شاہد۔ بعض دفعہ رجب کی تیسری
 اور رمضان کی پہلی مطابقت ہوتی ہے۔

ما هو الرابع من رجب لا یبذل من ان یکون
 غیر من رمضان بل قد یتفق (بڑ)
 (م) ۱۳ قمر ۱۳ رمضان کی پہلی ۱۳ ذی الحجہ کے دسویں ہونا بھی ضروری نہیں۔
 (ش) ۱۳ قمر ۱۳ کہیں بولی ملی کرم اللہ وجہہ الکریم کے بعض آثار میں آگیا کہ تمہارے روزہ کا دن وہی تمہاری قربانی
 کا دن ہے، یہ اس سال کا ایک واقعی بیان تھا، نہ کہ ہمیشہ کے لیے حکم شرعی ہو۔ بار ہائیکم رمضان و دہم ذی الحجہ
 مختلف پڑتی ہیں، مثلاً یکم رمضان جمعہ کی ہو اور رمضان شوال ذیقعدہ تینوں مہینے ۲۹ کے تو عیداضے چار شنبہ
 کی ہوں گی اور دو ۲۹ کے تو پنج شنبہ کی۔ اور تینوں تیسرے کے تو شنبہ کی۔ ہاں دو تیس کے اور ایک ۲۹ کا، تو
 بے شک جمعہ کی پڑے گی۔ پھر فونی ہونا کیا ضرور ہے!

شهر رمضان اذا جاء يوم الخميس و يوم
عرفة جاء يوم الخميس ايضا كانت ذلك
يوم عرفة لا يوم الاضطرى حتى لا تجسوس
التصحية في هذا اليوم وها يروى ان يوم
نحر هو يوم صومكم كان وقع ذلك العام بعينه
دون الابدان من اول يوم رمضان الى عرفة
ذى الحجة ثلثة اشهر ولا يوافق يوم لنحر
يوم الصوم الا ان يتم شهران من الثلاثة
ويقتصر الواحد فاذا تمت الشهور الثلاثة
تأخذه و اذا نقصت الشهور الثلاثة او
شهران فقد مر عليه فلا يصح الاعتماد على
هذا الاخذ عن الفتاوى الكبریٰ .

جب رمضان المبارک جہرات کو آیا اور یوم عرفة بھی جہرات
ہی کو آیا تو اب یہ یوم عرفة تو ہو سکتا ہے یوم اضطرى نہیں
ہو سکتا حتیٰ کہ اس دن قربانی جائز نہ ہوگی، اور جو
یہ مروی ہے کہ تمہارا یوم نحر تمہارے روزہ کا دن ہے
یہ ایک معین سال میں اتفاق ہوا تھا، نہ کہ دائمی
خاص ہے، کیونکہ رمضان کے پہلے دن سے لے کر
ذوالحجہ کی ابتداء تک تین ماہ ہیں تو یوم نحر یوم صوم
کے موافق تب ہی ہوگا جب ان تین ماہ میں سے دو
کامل اور ایک ناقص ہو، تو جب تینوں کامل واقع
ہوئے تو یوم نحر اس سے مؤخر ہو جائے گا، اور
اگر تینوں یا دو ناقص واقع ہوئے تو یوم نحر اس پر
مقدم ہوگا لہذا اس پر اعتماد صحیح نہیں۔ یہ فتاویٰ
انکبریٰ کے حوالے سے غزنوی میں ہے (دست).

(م) قمر ۱ اکثری سہی کہ اگلے رمضان کی ۱۲ پانچویں اس رمضان کی پہلی ہوتی ہے، پر شرع میں اس پر
اعتماد نہیں۔

(شش) پہلا سیدنا امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ،
خمس من مضافات الہی اولیٰ من رمضان
الاقیٰ یہ
مخمسۃ رمضان کی پانچویں آئندہ رمضان کی
پہلی ہے۔ (دست)

بعض علماء نے کہا اس کا پچاس برس تک تجربہ ہوا، ٹھیک اُترا۔ بعض معاصرین نے لکھا ۱۲ برس سے
میں بھی تجربہ کرتا اور درست پاتا ہوں۔

اقول مگر فقیر نے ۱۲۹۷ سے اب تک کے ۹ رمضان میں خیال کیا چند ہی سال میں صاف فرق
پڑ گیا۔ پانچ برس تک تو حساب ٹھیک تھا اور اس قاعدے کے مطابق رمضان ۱۳۰۱ کی پچم روز یکشنبہ

سہ خزانہ لمفتین کتاب صوم قمری ۱۱

سہ ۱۱ اعتماد کتاب صوم و فرائض الاسلامیہ قمری ۱۲۰۱ . من لا یحضر الفقیہ دارالکتب الاسلامیہ قرآن ۱۲۰۲

آئی، مگر ۱۳۰۲ھ بحساب تقویم یکم اسی دن منطون تھی، مگر فقیر ۲۹ شعبان روز پنجشنبہ کو دیہات میں تھا بکشاہ جنگل، صاف مطلع، ابر، عبار، دُخان کسی غلت کا نام نہ نشان۔ میں اور میرے ساتھ اور مسلمان بربخند خود کرتے رہے رویت نہ ہوئی، شب جمعہ کی خبر بھی نہ آئی، شنبہ کی عید قرار پائی۔ اب ۱۳۰۲ھ کا حساب تقویم اگر غلط بھی مانتے کہ مطلع صاف نہ تھا اور حکم بیات یکم یکشنبہ بھی ملتی تھی، تو تخصیص قاعدہ کو اسی دن یکم رکھتے تو یہ یکم پنجشنبہ کی ٹھہریگی۔ ۱۳۰۳ھ میں یکم بھی جمعرات کو ہوئی چلے ہے سالانہ وہ بشہادت میں بھی غلط اور حکم بیات بھی ناممکن۔ ناجرم ماننا پڑے گا کہ ۱۳۰۳ھ میں ٹوٹ گیا۔ یا انہما اگر دائرہ بھی ہو تو صرف ایک تجربہ ہے، نہ حکم شرعی جس پر احکام شرعیہ کی بنا ہو سکے۔

(م) ۱۵ قمر ۱۵۰۰ برابر چار مہینے سے زیادہ ۲۹ کے نہیں ہوتے، پر اس پر بھی دار نہیں۔
(ش) ۱۱۱۱ھ احمد غلامی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:
قد يقع لنقص متواليا شهرين او ثلثة دو یا تین ماہ مسلسل انتیس کے ہو سکتے ہیں، چار دلا یقع اکثر من اربعة اشهر ۴ ماہ سے زائد ناقص نہیں ہو سکتے۔ (ت)
اسی طرح شریع صحیح مسلم میں ہے: لکن مصدرا بلفظة قالوا (لیکن اسے لفظ "قالوا" سے تعبیر کیا ہے۔ ت)

پھر بھی یہ اسی قبل سے تجربہ ہے یا حساب جس پر شرع میں اعتماد نہیں۔ مثلاً ربیع الآخر سے رجب تک چار مہینے ۲۹ کے ہوتے آتے، اب شعبان کی ۲۹ کو شہادت رویت محذری، بلا شہد مقبول ہوگی اور یہ خیال نہ کریں گے کہ ۵ برابر ۲۹ کے ہوئے جاتے ہیں۔

(م) ۱۶ قمر ۱۱۰۰ ان امور میں خط کا اعتبار جس طرح عوام میں رائج محض مردود ہے اگر مہر شدہ ہو اور کاتب ثقت اور خط معروف۔

(ش) ۱۶۱۶ جابل لوگوں بلکہ بعض اُن مدعیان علم میں بھی جو بزعم خود فقیہ العصر وحید الدبر ہوں، اعتماد خط کا عجیب جوش ہے۔ اپنے کسی معتد کا خط آگیا اور شہادت شرعی میں کچھ باقی نہ رہا، گویا خط کا سہہ کو ہے۔ حاص غلبہ قمر سے ان پر تفسیر ملا لیں نانی ہوئی، پھر کورسہ جہال کا تو کہنا ہی کیا ہے، وہاں خط سے گزر کر تاریخ خط سے استناد ہوتا ہے، حالانکہ علماء فرماتے ہیں خط پر اعتماد نہیں، نہ اس پر عمل ہو کہ خط خط کے

مشابہ ہوتا ہے اور فہرہ کے شکل ہو سکتی ہے۔

المقرر عند علماء الحنفية انه لا اعتبار بما
مجرد الخط والالتفات اليه (خيرية)
المحط لا يعتمد عليه ولا يعمل به ثم ليس
الموجود فيه سوى خط في ورق ليس من
حجج الشرع في شيء ^{عليه} . مجرد الخط
علامة لا تدل عليها الاحكام ^{عظم} . صرح
علماء ونا بعد من الاعتماد على الخط وعدم
العمل به ^{ثم} مخصصا العبرة لما تقوم
البينة الشرعية عليه لئلا يوجد من
لحطوط وانكواع ^{عظم} . انما هو كاعخذ به
خط وهو لا يعتمد عليه ولا يعمل به كما
صرح به كثير من علماء ^{ثم} . مجرد خط
لا يعتمد عليه ولا يعمل به شرعا ^{عليه} .
ليس الورق والخط من حجج الشرع ^{ثم} .

علمائے احناف کے ہاں یہ مسلم ہے کہ محض خط قابل توجہ
نہیں خیریت۔ خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے نہ ہی عمل
خیریت۔ اس میں ایک ورق پر خط کے علاوہ کچھ نہیں
جو کوئی شرعی دلیل بنسبیں۔ خیریت۔ محض خط علامت
ہے اس پر احکام کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی خیریت۔
ہمارے علماء نے تصریح کی ہے کہ خط پر
اعتماد اور عمل نہیں کیا جاسکتا خیریت۔ مخصص
اعتبار اس کا ہے جس پر شرعی گواہی ہو کہ نہ
خط اور کاغذ موجود ہو نہ پر
خیریت۔ کیونکہ وہ کاغذ ہی ہے جس پر تحریر
ہے اور اس پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے اور
نہ عمل۔ جیسا کہ ہمارے اکثر علماء نے تصریح کی ہے خیریت۔
شرعی طور پر خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ عمل خیریت۔
کاغذ اور خط دلیلی شرعی سے نہیں خیریت۔

۱۲/۲	دار المعرفہ بیروت	کتاب الادب القاضی	۱۰
۱۹/۲	"	باب غل الخاضرو السموات	۱۱
۲۴/۲	"	"	۱۲
۱۹/۱	"	کتاب الوقت	۱۳
۱۱۸/۱	"	"	۱۴
۲۰۰/۱	"	"	۱۵
۲۰۳/۱	"	"	۱۶
۲۰۹/۱	"	"	۱۷
۲۲۸/۱	"	کتاب المیراج	۱۸

من کتاب البیوع لا یعتد علی الخط ولا یعمل به ولا شک ای الخط اعم من ان یکو من بالقلو او بالطابع الذی هو الختم مطلقاً۔ کتاب البیوع میں ہے کہ خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ عمل، اور اس میں شک نہیں کہ خط سے مراد عام ہے خواہ وہ قلم سے تحریر کیا ہو یا اس پر مہر مطبوع ہو خیر یہ مطلقاً (ستہ)

ان کے سوا بے اعتبار ہی خط میں پندرہ کتابوں کی عبارتیں فقیر نے فتویٰ تار مندرجہ رسالہ ازکی الاہلال میں ذکر کیں وہ اللہ التوفیق۔

تنبیہ: خط بعض صورتوں میں مقبول ہوتا ہے، کتاب القاضی الی القاضی یعنی حاکم شرع کو خط کے وبشرائط کثیر حجت لازم ہے

(م) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لاخیر۔ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں ۱۲ (ت)

۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لاخیر۔ (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ستہ)

(م) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لاخیر۔ (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ستہ)

(ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لاخیر۔ (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ستہ) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس بارے میں ایک مفصل فتویٰ لکھا اور علامتہ بدایوں ورام پور و حیدرآباد ودہلی نے فہرہیں کیں، وہ فتویٰ آخر رسالہ ازکی الاہلال میں مذکور ہوا، اور ہم ان شار اللہ بحسب استغاضہ میں یہ بھی ظاہر کریں گے کہ تار حبیب ایک جگہ کا ویسا ہی دس میں مقام کا، سب نامعتبر ہیں، یعنی اگر کسی شہر میں متعدد تار مختلف اصناف سے آئیں تو ان کی بھی کچھ وقعت نہ ہوگی کہ کثرت تار کو شرعی تواتر و اشتہار سے اصلاً علاقہ نہیں۔

(م) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لاخیر۔ (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ستہ)

(ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لاخیر۔ (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ستہ) اکثر دیکھا گیا ہے کہ خبر رویت کا شہر میں شہرہ اور عام عوام کی زبان پر چاند چاند کا چرچا ہو گیا، پھر تحقیق کیجئے تو کچھ اصل نہ تھی۔ اسے اقواء کہتے ہیں۔ شرع جس تواتر و شہرت کو قبول فرماتی ہے وہ اقواء چیز ہے۔

(م) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لاخیر۔ (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ستہ)

(ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لاخیر۔ (یہاں تک یہ والہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ستہ) کو اہوں کا مجرد بیان کہ فلاں شہر میں چاند ہوا، یا فلاں فلاں نے چاند دیکھا، یا فلاں روز سے روزہ رکھا۔ مجرد حکایت ہے جس پر اصلاً التفات نہیں، بلکہ یا تو اپنے معائنہ کی شہادت ہو، یا

شہادت پر شہادت۔ یا قصار پر شہادت، یا شرعی شہرت۔ یہ مسئلہ بہت ضروری الحفظ ہے۔ یہ صرف علوم عام بلکہ آج کل کے بہت مدعیان علم، بلکہ بعض ذی علم بھی ناواقف پائے،

واللہ الہادی ہذہ الجماعۃ لہ لیشہدوا
بالرؤیۃ ولا علی شہادۃ غیرہم وانما
حکوا بالرؤیۃ غیرہم فلا ینتفت الی قولہم
خز، وقد نص علی المسئلۃ فی دط طم
ش فتع ب وغیرہا کما ذکرنا لبعض
نصوصہا فی انہ کی الاہلال۔

ع، ب وغیرہ نے تصریح کی ہے۔ جیسا کہ ان میں سے بعض تصریحات کو ہم نے انہ کی الاہلال میں ذکر کر دیا ہے (ت)

(م) قر۔ ۲۰ یقینی عرفی کچھ بکار آمد نہیں۔ وصلی اللہ علی خیر خلقہ سیدنا محمد و
آلہ وصحبہ اجمعین والحمد للہ رب العالمین۔

(ش) قول یہ ایک نفس مسئلہ ہے جس پر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے تنبیہ کی، یقینی دو طرح کا
ہوتا ہے، ایک شرعی کہ طریقہ شرع سے حاصل ہو۔ دوسرا عرفی کہ باوجود عدم طریقہ شرعی صرف اپنے
مقبولات و مسئلہات یا تجربات و مشہورات اور قرائن خارجیہ کے لحاظ سے اطمینان حاصل ہو جاسکتا ہے۔
ناواقف لوگ مدعی عرفی و شرعی میں تفرق نہ جان کر اسے کافی و دافی و دلیل شرعی گمان کرتے ہیں حالانکہ یہ صریح
خطا ہے، مثلاً جہاں شرع مطہر نے شہادت میں مرد و عورتیں ہوں، وہاں ہمارے
اعظم کسی معتد اہل مستند نے جسے افضل اولیاء عالم جانیں، اور وہ واقع میں بھی غوث زمانہ ہی ہو۔ شہادت
دی کہ میرے سامنے ایسا ہوا اور میں نے کچھ خود دیکھا، ہمیں جو اعتبار اس کے فرمانے پر آئے گا ہرگز دوچار
وہیں نہیں کی بات پر بھی اس سے زیادہ نہ ہوگا مگر شرع دوسرا گواہ اور مانگے گی اور معاملہ زمانہ میں تین۔ تو اگر ایسے
ہی تین گواہی دیں جب بھی نامعلوم کہ قرآن کریم نے پانچ بقعہ شہدائے فرمایا، اگرچہ اس میں شک نہیں کہ
سامع مطلع کو ان کے ارشاد میں اصلاً محل شک نہ ہوگا۔ اسی طرح ہزاروں نظیریں اس مسئلہ کی ہوں گی اور

لہ رد المحتار	کتاب الصوم	مصطفیٰ البابی مصر	۱۰۲/۲
فتح القدیر	کتاب الصوم	نور رضویہ سکھر	۲۴۳/۲
لہ القرآن	۲/۲۴		

پھر قرأتی ہے چارے کس گنتی شمار میں ہیں۔ ذی علم کو بار بار واقع ہوتا ہے کہ بہت امور غارِ جہ کے لحاظ سے چاند ہونے میں اطمینان کامل رکھتا ہے، مگر جب تک ثبوت شرعی نہ ہو ہرگز حکم رویت نہیں کرتا۔ یوں ہی جب ثبوت میزان شرع پر ٹھیک اترے گا مجبوراً حکم رویت کرے گا، اگرچہ بنظر امور دیگر کسی طرح ہلال کا ہونا دل پر نہ جھے۔ ایسی ہی جگہ عالم و جاہل کا فرق کھلتا ہے، جب قرأتی اس کے خلاف ظاہر ہوتے ہیں جہاں حکم عالم پر اعتراض کونہ لگتے ہیں، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ جرم میں نے کیا وہی رائے صاحب تھی اور مجھ پر بہر حال مدد شرعی کی پابندی واجب اس امر کی طرف کچھ اشارہ زیر یاد ہم بھی گزرا، اور ان یقینوں کی زیادہ توضیح رسالہ انہ کی الاہلال میں مذکور ہوئی، و
 باللہ التوفیق و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

فائدہ: صحیح حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

شهران لا ينقصان شهر اعياد و مضاف و عید کے دونوں مہینے ناقص نہیں ہوتے یعنی رمضان
 ذوالحجۃ و ذوالاُماد احمد و الستہ اور ذی الحجہ۔ (اسے امام احمد اور امام شافعی نے حضرت ابن
 عمر ابن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)
 بعض علماء نے اس کے یہ معنی لیے ہیں کہ یہ دونوں مہینے ایک سال میں ۲۹ کے نہیں ہوتے۔ صحیح بخاری میں ہے
 قال محمد لا يجتمعان کلاهما ناقص۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں دو مہینے جمع نہیں ہوتے اس
 حال میں کہ دونوں ناقص (یعنی ۲۹ کے) ہوں۔ (ت)

امام سرائے فرمایا:

لا ينقصان جميعا في سنة واحدة (ایک سال میں عید کے دو ماہ جمع نہیں ہوتے کہ دونوں ہی ناقص ہوں۔ ت)
 امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ان نقص رمضان ثم ذوالحجۃ و انت نقص ذوالحجۃ ثم رمضان کلاہما ناقص۔
 رمضان ۲۹ کا ہوگا تو ذوالحجہ ۳۰ کا، اور ذوالحجہ ۲۹ کا ہوگا رمضان ۳۰ کا۔ (ت)

۳۸/۵ دار المعرفۃ بیروت
 ۲۵۶/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی
 کتاب الصوم صحیح البخاری

۱۰۴/۲ دار المعرفۃ بیروت
 ۲۵۶/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی
 فتح الباری شرح صحیح بخاری
 صحیح البخاری

حرف: فتح الباری میں امام سرائے کی بجائے امام بزار سے یہ عبارت منقول ہے۔

اور اس معنی کی توثیق وہ حدیث ہے جو بطریق زید بن عقیل حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہرا
عید لایکونان ثمانية وخمسين يوما عید کے دونوں مہینے ۵۸ دن کے نہیں ہوتے۔

بایں ہر محققین کے نزدیک اس سے اکثری اعلیٰ حکم مراد ہے، نہ کہ دائمی ابدی۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: قد وجدنا هاهنا نقصان في اعوامهم نے برسوں دیکھا کہ یہ دونوں مہینے سال
میں ۲۹ کے ہوتے۔ اقول معہذا حدیث اول کے تو عمدہ معافی علیٰ نے بیان فرمائے، اور تحقیق روشن یہی ہے
کہ اس کا ثواب نہیں گھٹا اگرچہ گنتی میں ٹوہے ہوں، اور حدیث دوم کی صحت معلوم نہیں، اگر صحیح ہو تو بعض
رواۃ سے اپنی فہم کی بنا پر نقل بالمعنی تحمل، واللہ تعالیٰ اعلم، بالجملہ غرض یہ ہے کہ ایسے تجربات کا دائمی ہونا
ضرور نہیں، اور دائمی ہوں بھی تو احکام شرع کا اُن پر ہمار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، واللہ الہادے و
صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد و آلہ وصحبہ اجمعین ۛ